

النواری منطق

(تصورات)

اهتمام

مدرسة الامام النواری

ناشر
الهدایة پبلیکیشنز
حیدرآباد۔الہند

وَأَنَّا لَنَقْدِرُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ



الهداية آرگنائزیشن

حیدرآباد۔الہند

امن تعلیم، علاج مام

Al-Hidayah Organization First floor, Masjid wazeer-un-nisa, Dabeerpura,
HYD. 500023 (A.P.) INDIA Ph. 040-24522451 / 09848020085
E-mail: info@alhidayah.org Websit: www.alhidayah.org
MADARSAE IMAMAH WARULLAH 30112010165152 Syndicate Bank,
Shah Ali Banda Branch, Hyderabad, A.P. India.

انوارى منطق

تصویرات

اہتمام

مدرسۃ الامام انوار اللہ

QASID KITAB GHAR
Mohammad Hanif Razvi Nagarchi
Near Jamia Masjid, Arcot Dargah,
BIJAPUR-586104, (Karnataka)

ناشر

الہدایہ پبلیکیشنز

حیدرآباد۔

تفصیلات کتاب

نام کتاب	:	انواری منطق (تصویرات)
اہتمام	:	مدرسۃ الامام انوار اللہ
تعداد اشاعت	:	1000 (ایک ہزار)
سن اشاعت	:	جمادی الاول ۱۴۳۲ھ مطابق اپریل ۲۰۱۱ء
کمپوزنگ	:	ولی الدین فاروقی کمپیوٹر سنٹر
ناشر	:	الہدایہ پبلیکیشنز دبیر پورہ حیدر آباد
قیمت	:	20/- روپے
حقوق کتاب	:	بہلہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

ملنے کے پتے

الہدایہ پبلیکیشنز، دبیر پورہ، حیدر آباد۔	فون: 9396560983
الہدایہ اسلامک سنٹر، جہانما حیدر آباد۔	فون: 040-24522451
ادارہ منہاج القرآن حیدر آباد، انڈیا۔	فون: 040-64511142
دکن ٹریڈرس مغل پورہ حیدر آباد۔	فون: 55710230
عرشی کتاب گھر میر عالم منڈی حیدر آباد۔	فون: 9440068759
اسلامک بک ڈپوچوک حیدر آباد۔ دیگر تاجران کتب	

QASID KITAB GHAR

Mohammad Hanif Razvi Nagarchi

Near Jamia Masjid, Arcot Dargah,

BIJAPUR-586104, (Karnataka)

بسم الله الرحمن الرحيم

تقریظ

حضرت مولانا سید شاہ عزیز اللہ قادری صاحب ادام اللہ فیوضہ
شیخ المعقولات جامعہ نظامیہ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء
والمرسلين واله واصحابه اجمعين

الہدایہ آرگنائزیشن کے زیر اہتمام فن منطق پر مشتمل ایک عظیم کتاب بنام
”انوار المنطق“ ترتیب دی گئی ہے جس میں آسان انداز بیان اور طلبہ کے فہم کے
قریب کرنے والے طریقہ کو اپنایا گیا ہے جس کی آج کے دور میں انتہائی ضرورت
ہے اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اپنے حبیب سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
صدقہ و طفیل میں اسکے فیض کو عام فرمائے۔

آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ واله واصحابہ وبارک وسلم

فقط

احقر العباد
سید شاہ عزیز اللہ قادری
۲۰۱۱ء

(حضرت مولانا) سید شاہ عزیز اللہ قادری (صاحب ادام اللہ فیوضہ)

شیخ المعقولات جامعہ نظامیہ

بسم الله الرحمن الرحيم

حد المنطق: هو علم بقوانين تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ في الفكر.
موضوعه: المعلومات التصورية والتصديقية من حيث أنها موصلة إلى
المجهول التصوري والتصديقي.

غاية المنطق: الإصابة في الفكر وحفظ الرأي عن الخطأ في النظر.
واضعه: إن أرسطاطاليس الحكيم دَوَّن هذا العلم بأمر الإسكندر الرومي ولهذا
يلقب بالمعلم الأول والفارابي هذَّب هذا الفن وهو المعلم الثاني. وبعد إضاعة
كتب الفارابي فصله الشيخ ابو علي بن سينا.

وجه تسميته بالمنطق: يسمى بالمنطق لتأثيره في النطق الظاهري أعني التكلم
إذا العارف به يقوى على التكلم بما لا يقوى عليه الجاهل وكذا في النطق
الباطني أعني الإدراك لأن المنطقي يعرف حقائق الأشياء ويعلم أجناسها
وفصولها وأنواعها ولوازمها وخواصها بخلاف الغافل عن هذا العلم الشريف.
وجه تسميته بالميزان: وتسميته بالميزان لأنه قسطاس للعقل يوزن به الأفكار
الصحيحة ويعرف به نقصان ما في الأفكار الفاسدة واختلال ما في الانظار
الكاسدة.

وجه تسميته بالعلم الآلي: يقال لهذا العلم العلم الآلي لكونه آلة لجميع العلوم
ولا سيما للعلوم الحكمية.

معاني العلم

إعلم أن العلم يطلق على معان: أولها: حصول صورة الشيء في العقل. ثانيها
الصورة الحاصلة من الشيء عند العقل. ثالثها الحاضر عند المدرك. رابعها
قبول النفس لتلك الصورة. خامسها الإضافة الحاصلة بين العالم والمعلوم.

التصور والتصديق

وينقسم العلم على قسمين. تصور، تصديق.

التصور: هو الإدراك الخالي عن الحكم كزيد وشجر وغيره. (والمراد بالحكم
نسبة أمر إلى أمر آخر إيجاباً أو سلباً).

وللتصور قسمان، أحدهما بديهي: وهو ما يحصل بلا نظر وكسب كتصورنا
الحرارة والبرودة ويقال له الضروري أيضاً. وثانيهما نظري: وهو ما يفتقر في
حصوله إلى الفكر والنظر ويقال له الكسبي أيضاً. كتصورنا الملائكة وغيرها.
وأما التصديق: فهو على قول الحكماء عبارة عن الحكم المقارن للتصورات.
(والتصديق عند الإمام الرازي عبارة عن مجموع الحكم وتصورات الأطراف
نحو زيد قائم).

(والقول الأول أقرب إلى القبول والصواب لأنه لا ريب أن التصديق حقيقة
واقعية محصلة وليس من الحقائق الاعتبارية فهو ليس إلا شيئاً واحداً لا
مجموع أشياء والمجموع المركب من التصورات الثلاثة والأربعة لا شك في
كونه أمراً اعتبارياً، المرأة للمراقبة).

ملحوظة: والفرق بين قول الإمام والحكماء من وجوه. أحدها أن التصديق
بسيط على مذهب الحكماء ومركب على رأي الامام، ثانيها أن تصور الطرفين
والنسبة شرط للتصديق خارج عنه على قولهم وشطره أي جزؤه الداخل فيه
على قوله وثالثها، أن الحكم نفس التصديق على زعمهم وجزؤه الداخل على
زعمه، المرأة.

وللتصديق أيضاً قسمان: أحدهما بديهي: وهو ما يحصل من غير فكر وكسب،
نحو الاثنان نصف الأربعة. والكل أعظم من الجزء. وثانيهما نظري: وهو ما
يفتقر في حصوله إلى الفكر والكسب نحو العالم حادث والصانع موجود.

الدلالة وأقسامها

الدلالة لغة هو الإرشاد. وفي الاصطلاح كون الشيء بحيث يلزم من العلم به العلم بشيء آخر (فالشئ الأول هو الدال والشئ الثاني هو المدلول والعلاقة التي بينهما هي الدلالة).

وهي على قسمين: لفظية وغير لفظية:

فالدلالة اللفظية: ما يكون الدال فيه اللفظ. وغير اللفظية ما لا يكون الدال فيه اللفظ.

وكل منهما على ثلاثة أنحاء: (١) وضعية (٢) طبيعية (٣) عقلية.

فالدلالة اللفظية الوضعية: ما يكون الدال فيه لفظا والدلالة باعتبار الوضع. كدلالة لفظ زيد على مسماه.

وغير اللفظية الوضعية: وهي ما لا يكون الدال فيه لفظا. والدلالة باعتبار الوضع. كدلالة الدوال الأربعة على مدلولاتها، (والدوال الأربعة هي النصب والخطوط والعقود الإشارات)

الدلالة اللفظية الطبيعية: ما يكون الدال فيه لفظا والدلالة باحداث الطبيعة، كدلالة لفظ 'أح' على وجع الصدر.

وغير اللفظية الطبيعية: ما لا يكون الدال فيه لفظا والدلالة باحداث الطبيعة كدلالة صهيل الفرس على طلب الماء والكلاء.

الدلالة اللفظية العقلية: ما يكون الدال فيه لفظا والدلالة باعتبار العقل كدلالة لفظ 'دیز' المسموع من وراء الجدار على وجود اللافظ.

وغير اللفظية العقلية: ما لا يكون الدال فيه لفظا والدلالة باعتبار العقل كدلالة الدخان على النار.

ملحوظة: انما يبحث المنطقي عن الدلالة اللفظية الوضعية فقط لأن الإفادة للغير والاستفادة من الغير انما يتيسر بها بسهولة بخلاف غيرها فان الإفادة والاستفادة بغير الدلالة اللفظية الوضعية لا يخلو عن صعوبة.

وتنقسم الدلالة اللفظية الوضعية على ثلاثة أقسام:

المطابقة: وهو أن يدل اللفظ على تمام ما وضع ذلك اللفظ له، كدلالة الإنسان على مجموع الحيوان والناطق.

التضمنية: وهو أن يدل اللفظ على جزء المعنى الموضوع له. كدلالته على الحيوان فقط.

الإلزامية: وهي أن لا يدل اللفظ على تمام المعنى الموضوع له ولا على جزئه بل على معنى خارج لازم للموضوع له كدلالة الإنسان على قابل العلم وصناعة الكتابة.

بيان المفرد

اللفظ الدال على قسمين: (١) مفرد (٢) مركب

المفرد: ما لا يقصد بجزئه الدلالة على جزء معناه وله أربع صور. الأولى ما لا يكون جزء كهمزة الإستفهام والثانية ما يكون له جزء لكن لا دلالة له على معنى كزيد. والثالثة ما يكون له جزء دال على المعنى ولكن ذلك المعنى لا يكون جزء المعنى المقصود، كعبد الله علما. والرابعة ما يكون له جزء دال على جزء المعنى المقصود لكن لا يكون دلالة مقصودة كالحيوان الناطق علما (المرأة).

وينقسم المفرد بحسب استقلال المعنى وعدمه إلى ثلاثة أقسام (١) اسم (٢) كلمة (٣) أداة.

الاسم: ما كان معناه مستقلا بالمفهومية ولم يقترن ذلك المعنى بزمان من الأزمنة الثلاثة.

الكلمة: ما كان معناه مستقلا بالمفهومية ومقترنا بزمان من الأزمنة الثلاثة.

الأداة: ما لم يكن معناه مستقلا فهو أداة عند الميزانيين وحرف عند النحويين.

ملحوظة: أعلم أنه بين فعل النحويين وكلمة الميزانيين فرق عظيم لأن الفعل أعم من الكلمة لأن المضارع الغير الغائب أي المتكلم والمخاطب مثل أضرب

وتضرب وأمثالهما فعل عند النحويين ولكن ليست بكلمة عند المنطقيين لأن الكلمة من أقسام المفرد والمضارع المخاطب والمتكلم ليس بمفرد بل هو مركب لدلالة جزء اللفظ على جزء المعنى فان الهمزة تدل على المتكلم وضرب على المعنى الحدث فلا شيء من المركب بكلمة.

وينقسم المفرد بحسب وحدة المعنى وتعددته إلى قسمين: أحدهما الذي يكون معناه واحداً ويسمى بالمتوحد المعنى وثانيهما يكون معناه كثيراً ويسمى بالمتكثر المعنى فللمتوحد المعنى ثلاثة أقسام: (١) العلم (جزئي حقيقي) (٢) متواطى (٣) مشكك.

العلم: هو ما كان معناه متعيناً مشخصاً كزيد وهذا وهو.

المتواطى: هو ما لم يكن معناه الواحد مشخصاً بل يكون له افراد كثيرة وأن يصدق ذلك المعنى على سائر افراده على سبيل الاستواء من غير تفاوت بالاولية أو الأشدية أو الاولوية. كالانسان بالنسبة الى زيد وعمر ووبكر

المشكك: هو ما لم يصدق فيه ذلك المعنى في جميع افراده على وجه الاستواء بل كان فيه تفاوتاً بالاولية أو الأشدية أو الاولوية. كالوجود بالنسبة الى الواجب محل مجده وبالنسبة الى الممكن وكالبياض بالنسبة الى الثلج والعاج وللمتكثر المعنى أيضاً ثلاثة أقسام

المشترك: اللفظ الذي كثر معناه إن وضع ذلك اللفظ لكل معنى ابتداءً بأوضاع متعددة ملحدة يسمى مشتركاً كالعين وضع تارة للذهب وتارة للباصرة وتارة للركبة.

المنقول: هو اللفظ الذي كثر معناه لكن لم يوضع لكل ابتداء بل وضع أولاً لمعنى ثم استعمل في معنى ثانٍ لأجل مناسبة بينهما إن اشتهر في الثاني وترك موضوعه الأول، يسمى منقولاً والمنقول بالنظر إلى الناقل ينقسم إلى ثلاثة أقسام، أحدها المنقول العرفي باعتبار كون الناقل عرفاً كلفظة الدابة كان في الاصل موضوعاً لما يدب على الأرض ثم نقله العامة للفرس أو لذات القوائم الأربع.

وثانيها: المنقول الشرعي لا اعتبار كون الناقل أرباب الشرع كلفظ الصلوة كان في الأصل بمعنى الدعاء ثم نقله إلى أركان مخصوصة.

وثالثها: المنقول الاصطلاحي باعتبار كونه عرفاً خاصاً وطائفة مخصوصة كلفظ الاسم كان في اللغة بمعنى العلو ثم نقله النحاة الى كلمة مستقلة في الدلالة غير مقترنة بزمان من الأزمنة الثلاثة.

الحقيقة والمجاز: هو اللفظ الذي كثر معناه ولم يشتهر في المعنى الثاني ولم يترك موضوعه الأول بل يستعمل في الموضوع الاول مرة وفي الثاني اخرى يسمى بالنسبة الى الاول حقيقة وبالنسبة الى الثاني مجازاً كالأسد بالنسبة الى الحيوان المفترس والرجل الشجاع فهو بالنسبة الى الاولى حقيقة وبالنسبة الى الثاني مجاز.

الملحوظة: إن كان اللفظ متعدد المعنى واحداً. يسمى مرادفاً كالأسد والليث والغيم والغيث.

المركب

حد المركب: هو ما يقصد بجزئه الدلالة على جزء معناه كدلالة زيد قائم على معناه ودلالة رام السهم على فحواه.

وينقسم المركب على قسمين (١) مركب تام (٢) ومركب ناقص المركب التام: هو ما يصح السكوت عليه كزيد قائم.

المركب الناقص: هو ما لا يصح السكوت عليه كغلام زيد.

المركب التام على ضربين: (١) الخبر والقضية (٢) الإنشاء.

الخبر والقضية: وهو ما قصد به الحكاية ويحتمل الصدق والكذب، نحو السماء فوقنا والعالم حادث وغير ذلك.

الإنشاء: وهو ما لا يقصد فيه الحكاية ولا يحتمل الصدق والكذب. ولإنشاء أقسام عديدة (١) امر: وهو ما وضع لطلب الفعل على سبيل الاستعلاء نحو اقرأ. (٢) نهى: وهو ما وضع لطلب الكف على سبيل الاستعلاء نحو لا تكسل.

(٣) التمني: وهو طلب حصول شيء على سبيل المحبة ولا يشترط إمكان المتمني نحو ليت زيدا حاضر. (٤) الترجي: وهو طلب حصول شيء ممكن على سبيل المحبة نحو لعل التلميذ ناجح. (٥) الإستفهام: وهو ما يدل على طلب الفهم نحو هل حضر الطالب. (٦) النداء: وهو ما وضع لطلب الإخبار نحو يا ولد.

المركب الناقص على أنحاء: منها المركب الإضافي كغلام زيد ومنها المركب التوصيفي كرجل عالم ومنها المركب التقيدي كفى الدار.

الكلي والجزئي

المفهوم ما حصل في الذهن وهو قسمان.

أحدهما جزئي: وهو ما يمنع نفس تصويره عن صدقه على كثيرين كزيد وعمرو وهذا الجدار وهذا الفرس.

وثانيهما كلي: وهو ما لا يمنع نفس تصويره عن وقوع الشركة فيه وعن صدقه على كثيرين كالإنسان والفرس.

للكلي ستة أقسام: أحدها: ما كان ممتنع الوجود في الخارج كشريك الباري واللا شيء، واللامكن، واللاموجود. ثانيها: ما كان ممكن الوجود لكن لم يوجد منه شيء كالعنقاء وجبل من الياقوت. ثالثها: ما كان ممكن الوجود ولم يوجد منه إلا فرد واحد وغيره ممتنع كواجب الوجود. رابعها: ما كان ممكن الوجود ولم يوجد منه إلا فرد واحد ويمكن وجود غيره كالشمس. خامسها: ما كان ممكن الوجود ويوجد منه أفراد كثيرة لكنها متناهية كالكوكب السبعة. سادسها: ما كان ممكن الوجود ويوجد منه أفراد كثيرة وهي غير متناهية كالنفوس الناطقة وأفراد الإنسان والفرس والغنم.

النسبة بين الكليين

إن النسبة بين الكليتين تنقسم إلى أربعة أقسام: (١) تساوي (٢) تباين (٣) عموم وخصوص مطلقا (٤) عموم وخصوص من وجه.

التساوي: وهو أن يصدق كل واحد من الكليين على من يصدق عليه الآخر كالإنسان والناطق.

التباين: وهو أن لا يصدق شيء منهما على شيء مما يصدق عليه الآخر كالإنسان والفرس.

العموم والخصوص مطلقا: وهو أن يصدق أحد الكليين على كل ما يصدق عليه الآخر ولا يصدق الآخر على جميع أفراد أحدهما كالحيوان والإنسان. العموم والخصوص من وجه: وهو أن يصدق بعض كل واحد من الكليين على بعض ما يصدق عليه الآخر كالأبيض والحيوان.

الكليات خمس

(١) الجنس: وهو كلي مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ماهو كالحيوان.

(٢) النوع: وهو كلي مقول على كثيرين متفقين بالحقائق في جواب ما هو كالإنسان.

(٣) الفصل: وهو كلي مقول على الشيء في جواب أي شيء هو في ذاته كالناطق.

وهو قسان (١) قريب (٢) بعيد.

فالقريب: وهو المميز عن المشاركات في الجنس القريب كالناطق للإنسان. والبعيد: هو المميز عن المشاركات في الجنس البعيد كالحساس للإنسان.

(٤) الخاصة: وهو كلي خارج عن حقيقة الأفراد محمول على أفراد واقعة تحت حقيقة واحدة فقط كالضاحك للإنسان.

(٥) العرض العام: وهو الكلي الخارج المقول على أفراد حقيقة واحدة وعلى

غيرها كالماشي.

وهو ينقسم إلى لازم ومفارق (١) فاللازم ما يمتنع انفكاكه عن الشيء إما بالنظر إلى الماهية كالزوجية للأربعة والفردية للثلاثة، فإن انفكاك الزوجية عن الأربعة والفردية عن الثلاثة مستحيل وإما بالنظر إلى الوجود كالسواد للحبشي فإن انفكاك السواد عن وجود الحبشي مستحيل.

والعرض اللازم قسمان: الأول ما يلزم تصوره من تصور الملزوم، كالבصر للعمي. والثاني ما يلزم من تصور الملزوم واللازم الحزم باللزوم كالزوجة للأربعة.

العرض المفارق: مالم يمتنع انفكاكه عن الملزوم كالكتابة بالفعل للانسان والمشي بالفعل له وهو ايضا قسمان احدهما ما يدوم عروضه للملزوم كالحركة للفلك والثاني ما يزول عنه إما بسرعة كحمره الخجل وصفرة الرجل او ببطء كالشيب والشباب.

الملحوظة: إن الثلاثة الأول يقال لها الذاتيات ويقال للأخرين العرضيات.

بحث الاجناس

الجنس ينقسم الى ثلاثة اقسام (١) سافل (٢) متوسط (٣) عال

الجنس السافل: هو ما لا يكون تحته جنس ويكون فوقه جنس بل انما يكون تحته النوع كالحیوان فان تحته الانسان وهو نوع وفوقه الجسم النامي وهو جنس فالحيوان جنس سافل

الجنس المتوسط: هو ما يكون تحته جنس وفوقه ايضا جنس كالجسم النامي فان تحته الحيوان وفوقه الجسم المطلق

الجنس العالي هو ما لا يكون فوقه جنس ويسمى بجنس الاجناس ايضا كالجوهر فانه ليس فوقه جنس وتحتة الجسم المطلق والجسم النامي والحيوان

الاجناس العالية عشرة ويقال لهذه الاجناس العالية المقولات العشر ايضا احدها الجوهر والباقي المقولات التسع للعرض

الجوهر هو الموجود لافي موضوع اي محل بل قائم بنفسه كالأجسام العرض هو الموجود في موضوع اي محل والمقولات العرضية كما تلى (١) الكم هو العرض الذي يقبل القسمة والتجزى فهو ان كان بين اجزائه حد مشترك فهو الكم المتصل كالمقدار والا فهو الكم المنفصل كما لعدد ثم الكم المتصل اما غير قار وهو مالا يجوز اجتماع اجزائه المفروضة في الوجود وهو الزمان واما قار وهو المقدار

(٢) الكيف هو عرض لا يقتضى القسمة والنسبة

(٣) الاضافة هي عبارة عن النسبة المكررة اي نسبة تعقل بالقياس الى نسبة اخرى معقولة ايضا بالقياس الى الاول كالأبوة فانها نسبة تعقل بالقياس الى البنوة وهي ايضا نسبة تعقل بالقياس الى الابوة

(٤) الايين هي نسبة المتمكن الى المكان اي كونه فيه وهو على نحوين حقيقي وهو كون الشيء في مكانه الخاص به الذي لا يسع فيه غيره وغير حقيقي وهو مالا يكون كذلك ككون زيد في الدار

(٥) الملك هو هيئة تعرض الجسم بسبب ما يلاصق به ويشتمل عليه وينتقل بانتقاله كالتنعل والتعمم والتقمص فمنه ماهو طبعي كالأهاب للهرة ومنه عرضي سواء كان محيطا بالكل كالشوب الشامل لجميع البدن او محيط بالبعض كالعمامة والقميص وغيرهما

(٦) الفعل هو اخراج شيء شيئا من القوة اي الفعل يسيرا يسيرا كال تبريد والتسخين

(٧) الانفعال وهو خروج الشيء من القوة الى فعل على سبيل التدريج

(٨) المتي هو نسبة الشيء الى الزمان وهو ايضا كالايين ينقسم الى حقيقي وغير حقيقي اما الحقيقي فهو كون الشيء في الزمان الذي لا يفضل عليه

كالصوم لليوم وغير الحقيقي مالا يكون كذا لك كال دخول في الشهر
والسنة

(٩) الوضع هو هيئة تعرض الشيء من جهة نسبتين نسبة بعض اجزاء
الشيء الى بعض ونسبة الى الخارج عنه سواء كان ذلك الخارج حاويا
ومحويا

الانواع ينقسم الى ثلاثة اقسام (١) النوع العالي (٢) النوع
المتوسط (٣) النوع السافل

النوع العالي هو ما يكون تحته نوع ولا يكون فوقه نوع فهو النوع العالي
النوع المتوسط هو ما يكون تحته نوع و فوقه نوع فهو النوع المتوسط
النوع السافل هو ما لا يكون تحته نوع ويكون فوقه نوع فهو النوع السافل
ويقال له نوع الانواع ايضا

فصل في التعريفات

معرف الشيء ما يحمل عليه لإفادة تصوره وهو على اربعة اقسام (١) الحد
النام (٢) الحد الناقص (٣) الرسم التام (٤) الرسم الناقص.

ان كان التعريف للجنس القريب والفصل القريب يسمى حدا تاما كتعريف
الانسان بالحيوان الناطق.

وان كان التعريف للجنس البعيد والفصل القريب او به وحده يسمى حدا ناقصا
كتعريف الانسان للجسم الناطق او بالناطق فقط.

وان كان التعريف للجنس القريب والخاصة يسمى رسما تاما كتعريف الانسان
للحيوان الضاحك.

وان كان التعريف للجنس البعيد والخاصة او بالخاصة وحدها يسمى رسما
ناقصا كتعريف الانسان للجسم الضاحك او بالضاحك وحده.

ملحوظة: ولا دخل في التعريفات للعرض العام لأنه لا يفيد التمييز.

☆☆☆

بسم الله الرحمن الرحيم

منطق کی تعریف :- علم منطق چند ایسے اصول و قوانین کا علم ہے جنکی رعایت ذہن کو خطائی
الفکر سے بچاتی ہے۔

منطق کا موضوع :- وہ معلومات تصوریہ (معرف) و تصدیقیہ (حجت) ہیں جو نامعلوم تصور
و تصدیق کی طرف پہنچانے والے ہوں۔

منطق کی غرض و غایت :- فکر و نظر میں رائے کو خطا سے محفوظ رکھنا۔

مدون علم منطق :- حکیم ارسطاطالیس نے اسکندر رومی کے حکم پر اس علم کو مدون کیا۔ اسی وجہ
سے وہ معلم اول سے ملقب ہے۔ اور ابو نصر محمد بن طرخان فارابی نے اس فن کو شائستہ بنایا پھر
ابو علی حسین بن عبداللہ بن سینا نے اس فن کو فصل وار بنایا۔

منطق کی وجہ تسمیہ :- منطق میں میم مصدر یہ ہے اور یہ ”نطق“ سے مشتق ہے جسکے معنی ہیں
بولنا اور نطق دو طرح کا ہوتا ہے (١) ظاہری (٢) باطنی پس اس فن کو نطق ظاہری و باطنی میں
اسکی تاثیر کے سبب منطق کا نام دیا گیا۔ اور نطق ظاہری میں اسکی تاثیر یہ ہے کہ اس فن کا جاننے
والا ان موضوعات پر گفتگو کی قدرت رکھتا ہے جن پر گفتگو سے اس فن کا نہ جاننے والا عاجز
ہوتا ہے۔ اور نطق باطنی میں اسکی تاثیر یہ ہے کہ منطقی اشیاء کی حقیقتوں یعنی جنس، فصل، نوع،
خاصہ، لازمہ وغیرہ کی معرفت رکھتا ہے بنسبت غیر منطقی کے کہ اسکو اشیاء کے متعلق کوئی
واقفیت نہیں ہوتی۔

علم میزان کی وجہ تسمیہ :- میزان عربی میں ترازو کو کہتے ہیں چونکہ یہ علم بھی عقل کا ترازو ہے
جسکے ذریعہ افکار صحیحہ کا وزن کیا جاتا ہے اور افکار فاسدہ کے نقص کو جانا جاتا ہے اور کھوئی
نظروں کے خلل کی معرفت حاصل ہوتی ہے اسی وجہ سے اسکو علم میزان کہتے ہیں۔

علم الی کی وجہ تسمیہ:- چونکہ یہ علم تمام علوم کے اور خصوصاً علوم حکمت کے حصول کا ذریعہ ہے اسی وجہ سے اسکو علم الی کہتے ہیں۔

علم کا اطلاق چند معنی پر ہوتا ہے:- (۱) کسی شے کی صورت کا عقل میں حاصل ہونا علم کہلاتا ہے۔ (۲) کسی شے کی صورت حاصلہ کا عقل کے نزدیک ہونا علم کہلاتا ہے۔ (۳) کسی شے کا جاننے والے کے پاس موجود ہونا علم کہلاتا ہے۔ (۴) کسی چیز کی صورت کو نفس کا قبول کرنا علم کہلاتا ہے (۵) عالم اور معلوم کے درمیان کی اضافیت حاصلہ علم کہلاتی ہے۔

تصور و تصدیق کا بیان

علم کی دو قسمیں ہیں:- (۱) تصور (۲) تصدیق۔
تصور کی تعریف:- تصور وہ ادراک ہے جو حکم سے خالی ہو مثلاً زید، قلم، کتاب (ایک امر کی نسبت دوسرے امر کی طرف خواہ ایجابی ہو یا سلبی حکم کہلاتی ہے)۔

تصور کی دو قسمیں ہیں:- (۱) بدیہی (۲) نظری۔
تصور بدیہی کی تعریف:- وہ تصور ہے جو فکر و نظر کے بغیر حاصل ہو اسکو ضروری بھی کہا جاتا ہے مثلاً سردی کا تصور، گرمی کا تصور۔

تصور نظری کی تعریف:- وہ تصور ہے جو اپنے حصول میں فکر و نظر کا محتاج ہو۔ اسکو کسی بھی کہا جاتا ہے۔ مثلاً جن و ملائکہ کا تصور۔

تصدیق کی تعریف:- (حکماء کے نزدیک):- تصدیق ایسا علم ہے جو تصورات ثلاثہ کو شامل ہو۔ تصدیق (امام رازی کے پاس):- حکم اور تصورات ثلاثہ کے مجموعہ کا نام تصدیق ہے۔

ملحوظہ:- واضح ہو کہ تصدیق کہ اجزائے ترکیبیہ چار ہیں (۱) محکوم علیہ کا تصور (۲) محکوم بہ کا تصور (۳) نسبت حکمیہ کا تصور (۴) حکم۔ (نسبت خبریہ کے اذعان کو حکم کہتے ہیں)۔ مثلاً قائل نے جب زید قائم کہا تو اسے چار چیزیں حاصل ہوئیں (۱) زید کا تصور جو محکوم علیہ ہے (۲) معنی قائم کا تصور جو محکوم بہ ہے (۳) محکوم علیہ اور محکوم بہ کے درمیان جو ربط و تعلق ہے اس کا تصور جس کو فارسی میں قضیہ موجبہ میں ہست اور سالبہ میں نیست سے اور اردو میں ہے اور نہیں سے تعبیر کرتے ہیں، اسی کو نسبت حکمیہ کہتے ہیں (۴) حکم کیونکہ جب قائل نے قیام کی

نسبت زید کی طرف کی تو چونکہ یہ نسبت تامہ خبریہ ہے تو گویا اس نے نسبت تامہ خبریہ کا اذعان اور یقین کیا اور نسبت خبریہ کے اذعان کا نام حکم ہے، پس تصدیق کے اجزائے ترکیبیہ چار ہوئے تصورات ثلاثہ اور حکم۔

امام رازی کا اختلاف:- اب جاننا چاہئے کہ ماہیت تصدیق میں حکماء اور امام رازی کے درمیان اختلاف ہے چنانچہ حکماء کے نزدیک تصدیق محض حکم یعنی نسبت خبریہ کے اذعان کا نام ہے اور تصورات ثلاثہ تصدیق کے پائے جانے کے لئے شرط ہے جیسا کہ وضو نماز کے لئے شرط ہے، اور چونکہ شرطی شے سے خارج ہوتی ہے لہذا تصورات ثلاثہ بھی تصدیق کی ماہیت سے خارج ہونگے (اور اسکے وجود کے لئے لازم ہونگے) اور حکم ہی تصدیق ہو کر باقی رہ جائیگا، اور امام رازی فرماتے ہیں کہ تصدیق تصورات ثلاثہ اور حکم کے مجموعہ کا نام ہے کیونکہ تصورات ثلاثہ حکم کے پائے جانے کے لئے شرط اور رکن ہیں اور رکنی شے میں داخل ہوتا ہے جس طرح رکوع اور سجود نماز میں داخل ہیں، لہذا تصدیق کی ماہیت میں تصورات ثلاثہ اور حکم داخل ہونگے اور تصدیق تصورات ثلاثہ اور حکم دونوں کے مجموعہ کا نام ہوگا نہ کہ صرف حکم کا۔

محققین کی رائے یہ ہے کہ حکماء کا مذہب قابل قبول اور اقرب الی الصواب ہے کیونکہ تصدیق ایک حقیقت واقعہ ہے اور امام رازی کے مذہب کی رو سے ایک اعتباری چیز بن جاتی ہے جو کئی چیزوں سے مل کر بنتی ہے۔

نتیجہ اختلاف:- دونوں مذہبوں کے اختلاف کا نتیجہ یہ ہے کہ (۱) تصدیق حکماء کے پاس بسیط ہے اور امام رازی کے مذہب کے مطابق مرکب ہے (۲) تصورات ثلاثہ کا تصور حکماء کے مذہب کے مطابق تصدیق کے لئے شرط ہے اور تصدیق سے خارج ہے جبکہ امام رازی کے مذہب کے مطابق یہ تصدیق کا شرط اور جز ہے اور تصدیق میں داخل ہے (۳) حکماء کے مذہب کے مطابق حکم ہی نفس تصدیق ہے جبکہ امام رازی کے مذہب کے مطابق تصدیق کا جزء داخل ہے نفس تصدیق نہیں۔

تصدیق کی دو قسمیں ہیں:- (۱) بدیہی (۲) نظری۔

بدیہی کی تعریف :- بدیہی اس تصدیق کو کہتے ہیں جو فکر و کسب کے بغیر حاصل ہو۔ جیسے :- دو چار کا آدھا ہے، کل جز سے بڑا ہے۔
 نظری کی تعریف :- نظری اس تصدیق کو کہتے ہیں جو فکر و کسب کی محتاج ہو جیسے :- عالم حادث ہے، صانع موجود ہے۔

دلالت کا بیان

دلالت کے لغوی معنی رہنمائی کرنے اور راہ دکھلانے کے ہیں اور اصطلاح میں دلالت کہتے ہیں کسی چیز کا اس حیثیت سے ہونا کہ اسکے جاننے سے دوسری شئی کا جاننا لازم آئے۔ شئی اول کو دال اور شئی ثانی کو مدلول اور ان دونوں کے درمیانی تعلق کو دلالت کہتے ہیں۔
 دلالت کی دو قسمیں ہیں :- (۱) لفظیہ (۲) غیر لفظیہ۔
 دلالت لفظیہ کی تعریف :- دلالت لفظیہ وہ دلالت ہے جس میں دال لفظ ہو۔
 غیر لفظیہ کی تعریف :- دلالت غیر لفظیہ وہ دلالت ہے جس میں دال لفظ نہ ہو۔ اور ان میں سے ہر دو دلالت کی تین قسمیں ہیں

(۱) وضعیہ (۲) طبعیہ (۳) عقلیہ۔

دلالت لفظیہ وضعیہ کی تعریف :- وہ دلالت ہے جس میں دال لفظ ہو اور دلالت باعتبار وضع کے ہو جیسے لفظ زید کی دلالت اسکے مسمی پر
 دلالت غیر لفظیہ وضعیہ کی تعریف :- وہ دلالت ہے جس میں دال غیر لفظ ہو اور دلالت باعتبار وضع کے ہو۔ جیسے : دوال اربعہ (خطوط، عقود، نصب، اشارات وغیرہ) کی دلالت انکے مدلولات پر۔

دلالت لفظیہ طبعیہ کی تعریف :- وہ دلالت ہے جس میں دال لفظ ہو اور دلالت باعتبار طبع کے ہو جیسے ا ح کی دلالت در و سینہ پر۔

دلالت غیر لفظیہ طبعیہ کی تعریف :- وہ دلالت ہے جس میں دال غیر لفظ ہو اور دلالت باعتبار طبع کے ہو جیسے : گھوڑے کے ہنہانے کی دلالت پانی اور چارہ کی طلب پر۔

دلالت لفظیہ عقلیہ کی تعریف :- وہ دلالت ہے جس میں دال لفظ ہو اور دلالت باعتبار عقل کے

ہو جیسے : دیوار کے پیچھے سے آنے والی آواز (دیز) کی دلالت بولنے والے کے وجود پر۔
 دلالت غیر لفظیہ عقلیہ کی تعریف :- وہ دلالت ہے جس میں دال غیر لفظ ہو اور دلالت باعتبار عقل کے ہو۔ جیسے :- دھویں کی دلالت آگ پر۔

ملحوظ :- منطقی ان چھ دالتوں میں سے صرف دلالت لفظیہ وضعیہ سے بحث کرتا ہے کیونکہ کسی غیر کو فائدہ پہنچانا اور غیر سے فائدہ حاصل کرنا اسی دلالت کے ذریعہ یا آسانی میسر ہے برخلاف دیگر دالتوں کے، کیونکہ انکے ذریعہ بھی افادہ اور استفادہ ممکن ہے مگر انتہائی مشکل کے ساتھ۔

دلالت لفظیہ وضعیہ کی تین قسمیں ہیں :- (۱) مطابقی : وہ دلالت ہے جس میں لفظ اپنے تمام معنی موضوع لہ پر دلالت کرے جیسے : انسان کی دلالت مجموعہ حیوان و ناطق پر۔
 (۲) تضمنی : وہ دلالت ہے جس میں لفظ اپنے معنی موضوع لہ کے جزء پر دلالت کرے جیسے : انسان کی دلالت صرف حیوان یا صرف ناطق پر (۳) التزامی : وہ دلالت ہے جس میں لفظ کی دلالت اپنے معنی موضوع لہ کے کل پر ہونہ جزء پر بلکہ ایسے معنی پر ہو جو موضوع لہ سے خارج اور اسکے لئے لازم ہو، مثلاً : انسان کی دلالت علم کی قابلیت پر یا صنعت کتابت پر۔

مفرد کا بیان

لفظ دال کی دو قسمیں ہیں :- (۱) مفرد (۲) مرکب۔

مفرد کی تعریف :- مفرد وہ لفظ ہے جسکے جزء سے اسکے معنی کے جزء پر دلالت کا قصد نہ کیا گیا ہو۔ اسکی چار صورتیں ہیں (۱) لفظ ہو جز نہ ہو مثلاً ہمزہ استفہام (۲) لفظ ہو جزء ہو لیکن اس لفظ کے جز کی دلالت کسی معنی پر نہ ہو مثلاً زید، قلم۔ (۳) لفظ ہو جزء ہو اور لفظ کے جز کی معنی پر دلالت بھی ہو لیکن معنی مقصود کے جزء پر دلالت نہ ہو مثلاً عبد اللہ جبکہ علم ہو (۴) لفظ ہو جز ہو اور معنی مقصود پر لفظ کے جز کی دلالت بھی ہو لیکن یہ دلالت مقصود نہ ہو مثلاً حیوان ناطق جبکہ علم ہو۔

معنی کے استقلال و عدم استقلال کے اعتبار سے مفرد کی تین قسمیں ہیں (۱) اسم (۲) کلمہ (۳) ادات۔

اسم کی تعریف :- وہ مفرد ہے جو مستقل بالمفہوم اور غیر مقترن بالزمان ہو۔

کلمہ کی تعریف :- کلمہ وہ مفرد ہے جو مستقل بالمفہوم اور مقترن بالزمان ہو۔

ادات کی تعریف :- وہ مفرد ہے جو غیر مستقل بالمفہوم ہو اسکو اہل میزان کے نزدیک اداة اور نحوین کے نزدیک حرف کہتے ہیں۔

ملحوظہ: اہل میزان کا کلمہ اور نحوین کا فعل دونوں میں بڑا فرق ہے کیونکہ فعل کلمہ سے زیادہ عام ہے کیونکہ اضر بضر جیسی مثالیں جو نحوین کے نزدیک فعل ہیں وہ منطقین کے پاس کلمہ نہیں ہیں، کیونکہ کلمہ مفرد کی قسموں سے ہے پس اضر بضر مفرد نہیں ہے بلکہ وہ مرکب ہے کیونکہ اسکے لفظ کا جزء معنی کے جزء پر دلالت کرتا ہے پس اضر بضر میں جو ہمزہ ہے وہ متکلم پر اور ضرب مصدری معنی پر دلالت کرتا ہے۔

معنی کے وحدت و کثرت کے اعتبار سے مفرد کی دو قسمیں ہیں (۱) وہ مفرد ہے جس کے معنی ایک ہوں اور اسکو متحد المعنی کہا جاتا ہے۔ (۲) وہ مفرد ہے جس کے معنی ایک سے زائد ہوں اور اس کو متکثر المعنی کہا جاتا ہے۔ متحد المعنی کی تین قسمیں ہیں (۱) علم (۲) متواطی (۳) مشکک۔

علم (جزئی حقیقی) کی تعریف :- وہ لفظ مفرد ہے جس کے معنی متعین اور مشخص ہو جیسے زید ہذا ہو۔ متواطی کی تعریف :- وہ لفظ مفرد ہے جس کے معنی مشخص نہ ہوں بلکہ اسکے کثیر افراد ہوں اور وہ معنی اپنے تمام افراد پر یکساں طور پر صادق آئے بغیر اولیت اور اشدیت اور اولویت کے تفاوت کے۔ مثلاً لفظ انسان کہ اسکا معنی ”حیوان ناطق“ ہر فرد انسان پر یکساں طور پر صادق آتا ہے خواہ وہ گور ہو یا کالا، مرد ہو یا عورت، بچہ ہو یا بوڑھا، عربی ہو کہ عجمی۔

مشکک کی تعریف :- وہ لفظ مفرد ہے جسکے کثیر افراد ہوں اور وہ اپنے تمام افراد پر یکساں طور پر صادق نہ آئے بلکہ اس میں اولیت اور اشدیت اور اولویت کا تفاوت ہو۔ جیسے لفظ ”وجود“ کہ اسکا صدق رب العزت کی ذات اقدس پر اولیٰ اور مخلوق پر غیر اولیٰ ہے اسی طرح اسکا صدق خالق کائنات کی ذات اقدس پر اولیٰ و اقدم اور مخلوق پر مؤخر ہے اسی طرح ابیض کا صدق دودھ پر اشد اور ہڈی پر اضعف ہے

متکثر المعنی کی بھی تین قسمیں ہیں (۱) مشترک (۲) منقول (۳) حقیقت مجاز۔

مشترک کی تعریف :- مشترک وہ لفظ مفرد ہے جس کی وضع ابتداء چند معنوں کے لئے علیحدہ وضعوں سے کی گئی ہو، جیسے لفظ عین اس کے معنی ذات شیء، آنکھ، چشمہ، گھٹنا، سونا، سورج وغیرہ ہیں۔

منقول کی تعریف :- منقول وہ مفرد ہے جو پہلے ایک معنی کے لئے وضع کیا گیا ہو پھر کسی مناسبت سے دوسرے معنی میں مستعمل ہو کر مشہور ہو گیا ہو اور معنی اول مترک ہو گئے ہوں ناقل کے اعتبار سے منقول کی تین قسمیں ہیں (۱) منقول شرعی (۲) منقول عرفی (۳) منقول اصطلاحی۔

منقول شرعی کی تعریف :- وہ لفظ ہے جس کو ارباب شرع نے پہلے معنی سے دوسرے معنی کی طرف نقل کیا ہو، جیسے لفظ صلوٰۃ کہ یہ پہلے دعاء کے معنی میں تھا اور اب ارکان مخصوصہ میں مستعمل ہے

منقول عرفی کی تعریف :- وہ لفظ ہے جس کو عرف عام نے پہلے معنی سے دوسرے کی طرف نقل کیا ہو، جیسے لفظ دابۃ جو پہلے زمین پر رینگنے والے ہر جانور کے لئے وضع ہوا تھا پھر چوپائے کے لئے استعمال ہو کر اس معنی میں مشہور ہو گیا۔

منقول اصطلاحی کی تعریف :- وہ لفظ ہے جس کو کسی خاص جماعت نے پہلے معنی سے دوسرے معنی کی طرف نقل کیا ہو جیسے سینوین کی اصطلاح اور صرفین کی اصطلاح وغیرہ

حقیقت کی تعریف :- وہ لفظ ہے جو اپنے معنی موضوع لہ میں مستعمل ہو جیسے لفظ اسد یعنی شیر جبکہ اس سے مراد مشہور درندہ جانور مراد ہو۔

مجاز کی تعریف :- مجاز وہ لفظ ہے جو اپنے معنی موضوع لہ کے غیر میں مستعمل ہو جیسے لفظ اسد یعنی شیر جبکہ اس سے مراد بہادر آدمی ہو۔

مرادف کی تعریف :- اگر لفظ متعدد ہوں اور معنی ایک ہوں تو اسکو مرادف کہتے ہیں جیسے اسد، لیث، یہ دونوں کے معنی شیر کے ہیں

مرکب کا بیان

مرکب کی تعریف :- وہ لفظ ہے جسکے جزء سے اسکے معنی کے جزء پر دلالت کا قصد کیا گیا ہو مثلاً :- زید قائم کی دلالت اسکے معنی پر۔

مرکب کی دو قسمیں ہیں: (۱) مرکب تام (۲) مرکب ناقص۔

مرکب تام کی تعریف :- وہ مرکب ہے جس پر سکوت درست ہو جیسے زید قائم۔

مرکب ناقص کی تعریف :- وہ مرکب ہے جس پر سکوت درست نہ ہو جیسے غلام زید۔

مرکب تام کی دو قسمیں ہیں (۱) خبر و قضیہ (۲) انشاء۔

خبر و قضیہ کی تعریف :- وہ مرکب ہے جس سے حکایت کا قصد کیا جائے اور وہ صدق و کذب کا احتمال رکھتا ہو، مثلاً السماء فوقنا، العالم حادث۔

انشاء کی تعریف :- وہ مرکب ہے جس میں کسی حکایت کا قصد نہ کیا گیا ہو اور وہ سچ اور جھوٹ کا احتمال نہ رکھتا ہو، انشاء کی چند قسمیں ہیں (۱) امر جیسے اقرأ (۲) نہی جیسے لا تکسل (۳) تمنی جیسے لیت زید حاضر (۴) ترجی جیسے لعل التلمیذ ناجح (۵) استفہام جیسے هل قرأ زید (۶) ندا جیسے یا ولد مرکب ناقص کی چند قسمیں ہیں (۱) مرکب اضافی جیسے غلام زید (۲) مرکب توصیفی جیسے الرجل العالم (۳) مرکب تنقیدی جیسے فی الدار۔

کلی جزئی کا بیان

مفہوم کی تعریف :- جو چیز ذہن میں حاصل ہو اسکو مفہوم کہتے ہیں اسکی دو قسمیں ہیں (۱) جزئی (۲) کلی

(۱) جزئی کی تعریف :- وہ مفہوم ہے جسکا نفس تصور کثیرین پر صادق آنے سے مانع ہو مثلاً زید، عمرو، یہ دیوار، یہ گھوڑا وغیرہ۔

(۲) کلی کی تعریف :- وہ مفہوم ہے جسکا نفس تصور اسمیں شرکت کے واقع ہونے سے اور اسکے کثیرین پر صادق آنے سے مانع نہ ہو مثلاً انسان، گھوڑا وغیرہ۔

افراد کے خارج میں وجود و عدم کے اعتبار سے کلی کی چھ قسمیں ہیں (۱) وہ کلی ہے جسکے افراد کا وجود خارج میں ممکن ہو مثلاً باری تعالیٰ کا شریک، لاشیء، لاممکن، لا موجود (۲)

وہ کلی ہے جسکے افراد کا وجود خارج میں ممکن تو ہے لیکن پایا نہ جائے مثلاً عنقاء یا قوت کا پہاڑ۔ (۳) وہ کلی ہے جسکے افراد کا وجود خارج میں ممکن تو ہے لیکن اسکا صرف ایک فرد پایا جائے اور دوسرے کا پایا جانا ممنوع ہو مثلاً واجب تعالیٰ کا وجود۔ (۴) وہ کلی ہے جسکے افراد کا وجود ممکن ہو اور اسکا صرف ایک فرد پایا جائے لیکن دوسرے کا پایا جانا بھی ممکن ہو مثلاً آفتاب۔ (۵) وہ کلی ہے جسکے کثیر افراد خارج میں پائے جائیں لیکن وہ متناہی ہوں مثلاً سات ستارے۔ (۶) وہ کلی ہے جسکے کثیر افراد خارج میں پائے جائیں اور وہ غیر متناہی ہوں مثلاً انسان اور گھوڑا، بکری اور گائے کے افراد۔

نسبت بین الکلیین

دو کلیوں کے درمیان چار قسم کی نسبتوں میں سے کوئی ضرور پائی جائیگی (۱) تساوی (۲) تباین (۳) عموم خصوص مطلق (۴) عموم خصوص من وجہ۔

(۱) تساوی کی تعریف :- نسبت تساوی دو کلیوں کے درمیان پائی جانے والی وہ نسبت ہے کہ جسمیں پہلی کلی کے تمام افراد دوسری کلی پر اور دوسری کلی کے تمام افراد پہلی کلی پر صادق آئیں مثلاً انسان، ناطق۔

(۲) تباین کی تعریف :- نسبت تباین دو کلیوں کے درمیان پائی جانے والی وہ نسبت ہے جس میں پہلی کلی کا کوئی فرد دوسری کلی پر اور دوسری کلی کا کوئی فرد پہلی کلی پر صادق نہ آئے مثلاً انسان، حجر۔

(۳) عموم خصوص مطلق کی تعریف :- عموم خصوص مطلق دو کلیوں کے درمیان پائی جانے والی وہ نسبت ہے کہ جسمیں کسی ایک کلی کے تمام افراد دوسری کلی پر اور دوسری کلی کے بعض افراد پہلی کلی پر صادق آئیں مثلاً انسان، حیوان۔

(۴) عموم خصوص من وجہ کی تعریف :- عموم خصوص من وجہ دو کلیوں کے درمیان پائی جانے والی وہ نسبت ہے کہ جسمیں پہلی کلی کے بعض افراد دوسری کلی پر اور دوسری کلی کے بعض افراد پہلی کلی پر صادق آئیں مثلاً حیوان، ابیض۔

کلیات

کلی کی دو قسمیں ہیں (۱) ذاتی (۲) عرضی
 ذاتی کی تعریف:۔ وہ کلی ہے جو اپنے افراد کی حقیقت میں داخل ہو
 عرضی کی تعریف:۔ وہ کلی ہے جو اپنے افراد کی حقیقت سے خارج ہو۔ کلی ذاتی کی تین قسمیں ہیں (۱) جنس (۲) نوع (۳) فصل، کلی عرضی کی دو قسمیں ہیں (۱) خاصہ (۲) عرض عام (۱) جنس کی تعریف: جنس وہ کلی ذاتی ہے جو مختلف حقیقت رکھنے والے کثیر افراد پر 'ماہو' کے جواب میں بولی جائے مثلاً حیوان۔ جنس کی دو قسمیں ہیں (۱) قریب (۲) بعید جنس قریب کی تعریف:۔ وہ جنس ہے جو اپنے ہر فرد کے جواب میں محمول ہو جیسے حیوان۔ یہ انسان کی جنس قریب ہے اس لئے کہ حیوان کے جس فرد سے بھی انسان کے ساتھ ملا کر 'ماہا' کے ذریعہ سوال کیا جائے تو جواب میں حیوان واقع ہوگا۔ مثلاً الانسان والفرس ماہما؟ الانسان والاسد ماہما؟ الانسان والغنم ماہما؟ ان سب کے جواب میں حیوان آئیگا۔ جنس بعید کی تعریف:۔ وہ جنس ہے جو اپنے ہر فرد کے جواب میں محمول نہ ہو جیسے جسم نامی۔ کیونکہ جسم نامی کے کچھ افراد ایسے ہیں کہ جب ان کو انسان کے ساتھ ملا کر ماہا کے ذریعہ سوال کیا جائے تو جواب میں جسم نامی آئیگا اور کچھ افراد کے جواب میں نہیں آئیگا مثلاً الانسان والنخل ماہما؟ کے جواب میں جسم نامی آئیگا اور الانسان والحمار ماہما؟ کے جواب میں جسم نامی نہیں آئیگا بلکہ حیوان آئیگا۔ حالانکہ نخل کی طرح حمار بھی جسم نامی کے افراد میں داخل ہے۔

(۲) نوع کی دو قسمیں ہیں (۱) حقیقی (۲) اضافی

(۱) نوع حقیقی کی تعریف: نوع حقیقی وہ کلی ذاتی ہے جو ایک حقیقت رکھنے والے کثیر افراد پر 'ماہو' کے جواب میں بولی جائے مثلاً انسان۔

کہ انسان کا اطلاق زید، عمر، بکر پر ہوا اور یہ سب ایک حقیقت والے افراد ہیں کیونکہ سب کی حقیقت حیوان ناطق ہے لہذا انسان نوع حقیقی ہے

نوع اضافی کی تعریف:۔ نوع اضافی وہ کلی ذاتی ہے جس کے ساتھ کسی دوسری ماہیت کو لیکر 'ماہا

کے ذریعہ سوال کیا جائے تو جواب میں جنس بولی جائے جیسے حیوان کہ اس کو شجر کے ساتھ لے کر سوال کیا جائے کہ الحيوان والشجر ماہما؟ تو جواب میں جسم نامی بولا جائیگا یہی نوع اضافی ہے۔

(۳) فصل کی تعریف: فصل وہ کلی ذاتی ہے جو ای شئ ہو فی ذاته کے جواب میں بولی جائے مثلاً ناطق۔

فصل کی دو قسمیں ہیں: (۱) فصل قریب (۲) فصل بعید۔

فصل قریب کی تعریف:۔ وہ فصل ہے جو ماہیت کو ان افراد سے ممتاز کرے جو اس کی جنس قریب میں شریک ہیں، جیسے ناطق کے انسان کو حیوانیت میں شریک ہونے والے افراد سے تمیز دیتا ہے۔

فصل بعید کی تعریف:۔ وہ فصل ہے جو ماہیت کو ان افراد سے ممتاز کرے جو اس کی جنس بعید میں شریک ہیں، جیسے حساس کہ انسان کے ان افراد کو تمیز دیتا ہے جو اس کے ساتھ جسم نامی ہونے میں شریک ہیں۔

(۴) خاصہ کی تعریف: خاصہ وہ کلی عرضی ہے جو اپنے افراد کی حقیقت سے خارج ہو اور صرف ایک حقیقت رکھنے والے افراد کے ساتھ خاص ہو مثلاً ضاحک، کاتب، انسان کیلئے خاصہ ہے اس لئے کہ وہ صرف حقیقت انسان کے افراد پر بولا جاتا ہے

خاصہ کی دو قسمیں ہیں (۱) شاملہ (۲) غیر شاملہ

شاملہ کی تعریف:۔ خاصہ شاملہ وہ کلی عرضی ہے جو ایک حقیقت کے تمام افراد کو شامل ہو جیسے ضاحک بالقوہ اور کاتب بالقوہ حقیقت انسان کیلئے۔

غیر شاملہ کی تعریف:۔ خاصہ غیر شاملہ وہ کلی عرضی ہے جو ایک حقیقت کے تمام افراد کو شامل نہ ہو جیسے ضاحک بالفعل، کاتب بالفعل حقیقت انسان کیلئے خاصہ ہے لیکن انسان کے تمام افراد کو شامل نہیں۔

(۵) عرض عام کی تعریف: عرض عام وہ کلی عرضی ہے جو اپنے افراد کی حقیقت سے خارج ہو اور مختلف حقیقت رکھنے والے افراد پر صادق آئے مثلاً ماشی۔

خاصہ اور عرض عام میں سے ہر ایک کی دو قسمیں ہیں (۱) لازم (۲) مفارق
(۱) عرض لازم کی تعریف :- وہ کلی عرضی ہے (خواہ خاصہ ہو یا عرض عام) جسکا اپنے معروض
سے جدا ہونا محال و ناممکن ہو۔ جیسے حرارت آگ کیلئے کہ حرارت آگ سے کبھی جدا نہیں
ہوتی لہذا حرارت آگ کیلئے لازم ہے۔

ماہیت اور وجود کے اعتبار سے لازم کی دو قسمیں ہیں (۱) لازم الماہیت (۲) لازم الوجود
لازم الماہیت کی تعریف :- وہ لازم ہے جسکا معروض سے باعتبار ماہیت کے جدا ہونا محال
ہو۔ مثلاً زوجیت (جفت) چار کیلئے لازم ہے کیونکہ چار کی فطرت و حقیقت میں جفت داخل
ہے اسی طرح فردیت (طاق) تین کیلئے لازم ہے کیونکہ تین کی طبیعت و ماہیت میں طاق
داخل ہے

لازم الوجود کی تعریف :- وہ لازم ہے جسکا معروض سے باعتبار وجود کے جدا ہونا محال ہو مثلاً
سواد (کالا ہونا) حبشی کیلئے لازم ہے۔ لیکن یہ لزوم حبشی کے وجود کے اعتبار سے ہے ماہیت
کے اعتبار سے نہیں کیونکہ حبشی کی ماہیت تو انسان و حیوان ناطق ہے۔ یعنی جو شخص ملک حبشہ کا
رہنے والا ہو گا وہ کالا ہو گا ایسا نہیں کہ اسکی ماہیت ہی کالا ہونا ہے۔

(۲) عرض مفارق کی تعریف :- وہ کلی عرضی ہے (خواہ خواصہ ہو یا عرض عام) جسکا اپنے
معروض سے جدا ہونا محال نہ ہو بلکہ ممکن ہو جیسے کتابت بالفعل انسان کیلئے عرض لازم ہے
چونکہ انسان ہمہ وقت کاتب بالفعل نہیں ہوتا بلکہ کتابت انسان سے کبھی جدا ہو جاتی ہے اسی
وجہ سے اسے عرض مفارق کہتے ہیں۔

عرض لازم کی بین و غیر بین کے اعتبار سے دو قسمیں ہیں :- (۱) لازم بین (۲) لازم غیر بین
لازم بین کی تعریف :- اس لازم کو کہتے ہیں جسکا لزوم محتاج دلیل نہ ہو بلکہ وہ واضح اور ظاہر
ہو۔

لازم غیر بین کی تعریف :- اس لازم کو کہتے ہیں جسکا لزوم محتاج دلیل ہو پھر ان میں سے ہر
ایک کی دو قسمیں ہیں (۱) بین بالمعنی الاخص (۲) بین بالمعنی الاعم اس طرح لازم کی چار
قسمیں ہیں

(۱) لازم بین بالمعنی الاخص کی تعریف :- وہ عرض لازم ہے جسکے لزوم کے تصور سے اسکا تصور
لازم آ جائے۔ یعنی لازم و لزوم کے درمیان ایسا گہرا تعلق و ربط ہو کہ جب لزوم کا تصور کیا
جائے تو ساتھ ہی لازم کا تصور بھی ہو جائے جیسے بصراعی کے لئے لازم بین بالمعنی الاخص ہے
اسلئے کہ اعمی کہتے ہیں فاقد البصر کو اور ظاہر ہے کہ جب فاقد البصر کا تصور کیا جائیگا تو یقیناً بصر
کا بھی تصور ہو جائیگا۔

(۲) لازم غیر بین بالمعنی الاعم کی تعریف :- وہ عرض لازم ہے جسکے لزوم کے تصور سے اسکا
تصور لازم نہ آئے جیسے کتابت بالقوۃ انسان کیلئے کیونکہ جب انسان جو کہ لزوم ہے اسکا
تصور کیا جائے تو اس سے کتابت بالقوۃ کا تصور لازم نہیں آتا جو کہ لازم ہے

(۳) لازم بین بالمعنی الاعم کی تعریف :- وہ عرض لازم ہے کہ جب لازم اور لزوم کا تصور کیا
جائے تو ان دونوں کے درمیان لزوم کا جزم اور یقین ہو جائے جیسے زوجیت (جفت) اربعہ
کیلئے لازم بین بالمعنی الاعم ہے کیونکہ جب اربعہ کا تصور کیا جائے جو لزوم ہے اور جفت کا
تصور کیا جائے جو لازم ہے تو یقیناً ان دونوں کے درمیان لزوم کا جزم اور یقین حاصل ہوگا کہ
چار جفت ہے اور دو برابر حصوں میں منقسم ہے

(۴) لازم غیر بین بالمعنی الاخص کی تعریف :- وہ عرض لازم ہے جسکا لزوم کے ساتھ تصور
کرنے سے لزوم کا جزم اور یقین حاصل نہ ہو جب تک کہ ان دونوں کے درمیان دلیل قائم
نہ کی جائے جیسے حدوث عالم کے لئے لازم غیر بین بالمعنی الاخص ہے کیونکہ جب ان دونوں
کا تصور کیا جاتا ہے تو ان کے درمیان بغیر دلیل کے لزوم ثابت نہیں ہوتا بلکہ دلیل کی ضرورت
پیش آتی ہے کہ العالم متغیر و کل متغیر حادث فالعالم حادث۔

عرض مفارق کی دو قسمیں ہیں :- (۱) پہلی قسم وہ عرض مفارق ہے جو اپنے معروض کو دائمی طور
پر لاحق ہو یعنی اس سے جدا ہونا ممکن تو ہو مگر کبھی جدا نہ ہو۔ اسکو عدیم الزوال کہتے ہیں جیسے
حرکت فلک کیلئے کہ آسمان سے حرکت زائل ہو سکتی ہے لیکن زائل نہیں ہوتی یعنی جدائی بالا
مکان ہو بالفعل نہ ہو۔

(۲) دوسری قسم وہ عرض مفارق ہے جو اپنے معروض سے جدا بھی ہو اور اسکی دو صورتیں ہیں

(۱) سرلیح الزوال (۲) بطی الزوال

سرلیح الزوال، وہ عرض مفارق ہے جو اپنے معروض سے فوراً جدا ہو جائے مثلاً شرمندہ ہونے والے کے چہرہ کی سرخی اور ڈرنے والے کے چہرے کی زردی۔ یہ وقتی ہوتی ہے بطی الزوال، وہ عرض مفارق ہے جو اپنے معروض سے دیر سے جدا ہو۔ مثلاً جوانی اور ادھیڑ پن وغیرہ

اجناس کا بیان

ترتیب کے اعتبار سے جنس کی تین قسمیں ہیں (۱) سافل (۲) متوسط (۳) عالی جنس سافل کی تعریف: وہ جنس ہے جس کے اوپر تو جنس ہو مگر نیچے کوئی جنس نہ ہو بلکہ نوع ہو جیسے حیوان، کہ اس کے اوپر جسم نامی، جسم مطلق اور جو ہر ہیں اور یہ سب جنس ہیں مگر اسکے نیچے کوئی جنس نہیں کیونکہ اس کے نیچے انسان ہے اور یہ نوع ہے۔ جنس متوسط کی تعریف: وہ جنس ہے جس کے اوپر اور نیچے دونوں طرف جنس ہو جیسے جسم نامی کہ اس کے اوپر جسم مطلق اور جو ہر ہیں۔ اور یہ دونوں جنس ہیں نیز اس کے نیچے حیوان ہے اور یہ بھی جنس ہے اسی طرح جسم مطلق کہ اس کے اوپر جو ہر ہے اور نیچے جسم نامی اور حیوان ہیں اور یہ سب جنس ہیں۔

جنس عالی کی تعریف: وہ جنس ہے جس کے نیچے تو جنس ہو مگر اوپر کوئی جنس نہ ہو جیسے جو ہر کہ اس کے نیچے جسم مطلق، جسم نامی اور حیوان ہیں اور یہ سب جنس ہیں لیکن اس کے اوپر کوئی جنس نہیں، جنس عالی کو جنس الاجناس بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ تمام جنسوں کی جنس ہے۔ واضح رہے کہ جنس کی ایک چوتھی قسم جنس مفرد ہے اور وہ ایسی جنس ہے جو اس ترتیب میں واقع نہ ہو یعنی نہ تو اس کے نیچے جنس ہو اور نہ ہی اس کے اوپر جنس ہو جیسے عقل، اس اعتبار سے کہ اس کے افراد مختلف الحقیقت ہوں اور ان کے واسطے جو ہر جنس نہ ہو تو اس وقت عقل جنس مفرد ہے کیونکہ اس کے نیچے اور اوپر کوئی جنس نہیں۔

اجناس عالیہ: ان کو مقولات عشرہ بھی کہا جاتا ہے ان مقولات میں سے ایک جو ہر ہے اور بقیہ نواعراض ہیں

جو ہر کی تعریف: جو ہر وہ جنس عالی ہے جو موجود تو ہو لیکن اپنے وجود میں کسی محل کا محتاج نہ ہو بلکہ قائم بالذات ہو جیسے کل اجسام انسان شجر، حجر یہ سب بالذات قائم ہیں اور اپنے وجود کے لئے کسی محل کے محتاج نہیں لہذا جو ہر ہیں۔

عرض کی تعریف: وہ جنس ہے جو کسی محل میں موجود ہو یعنی اپنے وجود میں کسی محل کا محتاج ہو، قائم بالذات نہ ہو جیسے موٹا پا کہ یہ اپنے وجود کیلئے جسم کا محتاج ہوتا ہے قائم بالذات نہیں ہوتا۔ اعراض تسعة حسب ذیل ہیں

کم: وہ عرض ہے جو بذاتہ قسمت کو اور تجزی کو قبول کرے اسکی دو قسمیں ہیں متصل، منفصل، متصل وہ کم ہے جو اپنے اجزاء کے درمیان مشترک ہو جیسے مقدار، منفصل وہ کم ہے جو اپنے اجزاء کے درمیان مشترک نہ ہو جیسے عدد

پھر کم متصل دو قسم پر ہے کیونکہ کم متصل کے اجزاء اگر مجتمع فی الوجود ہو سکیں تو اس کو قار الذات کہتے ہیں جیسے جسم اور اگر مجتمع فی الوجود نہ ہو سکیں تو غیر قار الذات کہتے ہیں جیسے زمانہ (۲) کیف وہ عرض ہے جو قسمت اور نسبت کو مقتضی نہ ہو جیسے خوبصورتی اور بد صورتی وغیرہ

(۳) اضافت: اس نسبت کا نام ہے جو ایسی دوشی کے درمیان ہو جن میں سے ایک کا سمجھنا دوسرے پر موقوف ہو جیسے ابوة بنوة یعنی باپ ہونا اور بیٹا ہونا وغیرہ (۴) این: اس حالت کا نام ہے جو کسی شے کو مکان میں ہونے کے اعتبار سے حاصل ہو جیسے زید کا گھر میں ہونا۔

(۵) ملک: اس ہیئت کا نام ہے جو کسی جسم کے ساتھ کسی چیز کے متصل ہونے سے حاصل ہوتی ہے جیسے ٹوپی و کوٹ وغیرہ پہننے کے بعد جو ہیئت ہوتی ہے۔

(۶) فعل: اس ہیئت کا نام ہے جو فاعل کے کسی چیز میں اثر ڈالنے کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے جیسے کاتب کا لکھنا، بڑھئی کا لکڑی کاٹنے کے لئے آری چلانا وغیرہ

(۷) انفعال: اس ہیئت کا نام ہے جو کسی شے کو اس وقت حاصل ہوتی ہے جب وہ فاعل کا اثر قبول کر لیتی ہے جیسے لکڑی کاٹنے پر اس کا کٹ جانا۔

(۸) متی: اس ہیئت کا نام ہے جو کسی شے کو زمان میں ہونے کے اعتبار سے حاصل ہو

جیسے جمعہ کے روز چھٹی کا ہونا

(۹) وضع:- اس ہیئت کا نام ہے جو جسم کو اس کے باہمی اجزاء کے اتصال و انفصال سے حاصل ہوتی ہے جیسے بیٹھنے کی ہیئت کھڑے ہونے کی ہیئت وغیرہ۔ یہ مذکورہ اجناس عالیہ (مقولات عشرہ) فارسی کے اس شعر میں پائے جاتے ہیں

مردے دراز نیکو دیدم بشہر امروز با خواستہ نشستہ از کرد خویش فیروز

(یعنی میں نے آج ایک لمبے مرد کو شہر میں دیکھا جو محبوب کے ساتھ بیٹھ کر اپنی کارکردگی پر خوش تھا) مردے جو ہر ہے دراز کم ہے نیکو کیف ہے۔ دیدم انفعال ہے شہر این ہے امروز متی ہے خواستہ اضافت ہے نشستہ وضع ہے کرد فعل ہے فیروز ملک ہے۔

ترتیب کے اعتبار سے نوع کی بھی تین قسمیں ہیں (۱) نوع عالی (۲) نوع متوسط (۳) نوع سافل

نوع عالی کی تعریف:- وہ نوع ہے جسکے نیچے تو نوع ہو لیکن اوپر کوئی نوع نہ ہو بلکہ اوپر جنس ہو جیسے جسم مطلق کہ اس کے نیچے جسم نامی، حیوان، انسان ہیں اور یہ سب نوع ہیں لیکن اسکے اوپر کوئی نوع نہیں کیونکہ اسکے اوپر جو ہر ہے اور وہ جنس الا جناس ہے

نوع متوسط کی تعریف:- وہ نوع ہے جس کے اوپر اور نیچے دونوں طرف نوع ہو جیسے حیوان اور جسم نامی کہ ان دونوں کے اوپر جسم مطلق ہے اور وہ نوع ہے نیز ان کے نیچے انسان ہے اور یہ بھی نوع ہے

(۳) نوع سافل کی تعریف:- وہ نوع ہے جس کے اوپر تو نوع ہو مگر نیچے کوئی نوع نہ ہو جیسے انسان کہ انکے اوپر حیوان، جسم نامی، جسم مطلق، نوع ہیں لیکن اسکے نیچے کوئی نوع نہیں بلکہ اس کے نیچے فرد نوع ہے، نوع سافل کو نوع الا انواع بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ تمام انواع کی نوع ہوتی ہے۔ نیز نوع کی ایک چوتھی قسم نوع مفرد بھی ہے جس کے نہ نیچے نوع ہو اور نہ اوپر جیسے عقل اس کے نیچے کوئی نوع نہیں بلکہ اس کے نیچے اشخاص ہوتے ہیں اور اس کے اوپر بھی نوع نہیں اس لئے کہ اس کے اوپر جو ہر ہے جو نوع نہیں ہے بلکہ جنس ہے اسی وجہ سے اس کو نوع مفرد کہتے ہیں کہ وہ تنہا ہے کہ نہ اس کے اوپر کوئی نوع ہے اور نہ نیچے

تعریفات

واضح ہو کہ نامعلوم تصور کو حاصل کرنے کے لئے معلوم تصور کو ترتیب دی جاتی ہے جسکی صورت یہ ہوتی ہے کہ معرف (بافتح) کو موضوع بنایا جائے اور معرف (بالکسر) کو محمول بنایا جائے جس سے نامعلوم تصور حاصل ہو جائے وہ تصور جو معلوم ہوا اسکو معرف کہتے ہیں اور جو نامعلوم ہوا اسکو معرف کہتے ہیں

معرف کی تعریف:- کسی شے کا معرف وہ ہے جو شے پر اس غرض سے محمول ہو کہ اسکی حقیقت کا تصور دلا سکے اور اس سے کسی قدر امتیاز عن الغیر حاصل ہوتا ہو مثلاً یہ جاننا ہے کہ جو ہر کیا ہے تو اسے معلوم کرنے کیلئے اسے موضوع بنا کر قائم بنفسہ کو محمول بنایا جائیگا اور اس طرح کہا جائیگا الجوہر قائم بنفسہ یعنی جو ہر وہ ہے جو قائم بالذات ہو

ملحوظ:- اس سے چند چیزیں واضح ہوتی ہیں (۱) معرف (بافتح) کی بنسبت معرف (بالکسر) کا زیادہ ظاہر اور زیادہ مشہور ہونا ضروری ہے اسلئے کہ مخاطب کے نزدیک اگر دونوں برابر ہوں یا وہ معرف (بالکسر) سے زیادہ معرف کو جانتا ہو تو تعریف سے کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا۔

(۲) تعریف میں مشترک و نادر الفاظ اور اسمائے مجازیہ کا استعمال ممنوع ہے (۳) تعریف اشیاء بنفسہ جائز نہیں اسلئے کہ اگر وہ اسکو جانتا ہو تو تعریف کی ضرورت ہی پیش نہ آتی معرف کی چار قسمیں ہیں:- (۱) حد تام (۲) حد ناقص (۳) رسم تام (۴) رسم ناقص

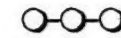
حد تام کی تعریف:- وہ معرف ہے جسمیں شے کی تعریف اسکی جنس قریب اور فصل قریب کے ذریعہ کی جائے جیسے انسان کی تعریف حیوان ناطق کے ذریعہ کی جائے، مثلاً الانسان حیوان ناطق تو یہ حد تام ہے کیونکہ حیوان انسان کی جنس قریب ہے اور ناطق فصل قریب ہے

حد ناقص کی تعریف:- وہ معرف ہے جس میں شے کی تعریف اسکی جنس بعید اور فصل قریب یا صرف فصل قریب کے ذریعہ کی جائے جیسے انسان کی تعریف جسم ناطق یا صرف ناطق کے ذریعہ کی جائے، مثلاً الانسان جسم ناطق او ناطق تو یہ حد ناقص ہے کیونکہ جسم انسان کی جنس بعید ہے اور ناطق فصل قریب ہے

رسم تام کی تعریف:- وہ معرف ہے جسمیں شئی کی تعریف اسکی جنس قریب اور خاصہ کے ذریعہ کی جائے جیسے انسان کی تعریف حیوان ضاحک کے ذریعہ کی جائے۔ مثلاً الانسان حیوان ضاحک تو یہ رسم تام ہے کیونکہ حیوان انسان کے لئے جنس قریب ہے اور ضاحک اسکا خاصہ ہے

رسم ناقص کی تعریف:- وہ معرف ہے جسمیں شئی کی تعریف اسکی جنس بعید اور خاصہ کے ذریعہ یا صرف خاصہ کے ذریعہ کی جائے جیسے انسان کی تعریف جسم ضاحک یا صرف ضاحک کے ذریعہ کی جائے مثلاً الانسان جسم ضاحک أو ضاحک تو یہ رسم ناقص ہے کیونکہ جسم انسان کی جنس بعید ہے اور ضاحک اسکا خاصہ ہے۔

ملحوظہ:- کسی شئی کی تعریف میں عرض عام کا کوئی دخل نہیں ہوتا کیونکہ تعریف کی غرض یہ ہوتی ہے کہ معرف (بافتح) کے افراد دیگر افراد سے ممتاز ہو جائیں اور معرف کی ذات سے واقفیت حاصل ہو جائے اور عرض عام کے ذریعہ اس امتیاز اور واقفیت کا فائدہ حاصل نہیں ہوتا مثلاً حیوان کی تعریف میں کہا جائے الحيوان هو جسم ابيض (یہاں ابيض حیوان کے لئے عرض عام ہے) تو اس تعریف سے کچھ فائدہ حاصل نہ ہوگا کیونکہ 'ابيض' حیوان کے علاوہ غیر حیوان بھی ہوتا ہے نیز حیوان کے بہت سارے افراد ابيض نہیں ہوتے لہذا یہ تعریف اپنے افراد کو جامع بھی نہ ہوگی اور دخول غیر کو مانع بھی نہ ہوگی جبکہ تعریف کا کمال جامع اور مانع ہونا ہے لہذا عرض عام کے ذریعہ تعریف درست نہیں ہے۔



QASID KITAB GHAR

Mohammad Hanif Razvi Nagarchi
Near Jamia Masjid, Arcot Dargah,
BIJAPUR-586104, (Karnataka)

